

新耶路撒冷 及其天堂教义

瑞登堡著

瑞登堡读书会翻译

新天新地，以及新耶路撒冷的意义。

1. 《启示录》中写道：

我看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。城有高大的墙，有十二个门，门上有十二位天使，门上又写着以色列十二个支派的名字。城墙有十二根基，根基上有羔羊十二使徒的名字。城是四方的，长宽一样。天使用苇子量那城，共有一万二千视距；长、宽、高都是一样；又量了城墙，一百四十四肘。按着人的尺寸，就是天使的尺寸。墙是碧玉造的；城是精金的，如同明净的玻璃。城墙的根基是用各样宝石修饰的。十二个门是十二颗珍珠。城内的街道是精金，好像明透的玻璃。有神的荣耀光照，又有羔羊为城的灯。列国要在城的光里行走，地上的君王必将自己的荣耀归与那城。(21:1, 2, 12-24)

阅读这些内容的人只根据字面意思理解它们。即，可见的天与地将毁灭，会有一个新天堂，符合上述尺寸的圣城耶路撒冷将降临在新地上。但是天使(天堂居民)对这些内容的理解完全不同，也就是说，人的理解是属世的，天使的理解是属灵的。天使理解的才是它们的真正意思，即圣言的内义或灵义。就内义或灵义而言，“一个新天与一个新地”表示一个既在天堂又在地上的新教会，这一点在后面会更详细地论述。“圣城新耶路撒冷由神那里从天而降”表示新教会的天堂教义；一样的“长、宽、高”在总体上表示那个教义的一切良善与真理。城的“墙”表示保护教义的真理；“墙的尺寸，一百四十四肘，按一个人的尺寸标准，也就是按一个天使的尺寸标准”，它从总体上表示所有那些保护真理，以及表示它们的性质。珍珠做的“十二个门”表示引导真理；“门口的十二位天使”表示的意思一样。

“各样宝石修饰的城墙根基”表示教义建立其上的知识。“以色列十二支派”和“十二使徒”均表示该教会总体和细节上的一切事物。像“明净玻璃的精金”的城及其街道表示让教义及其真理显现出来的爱之良善。被拯救的“列国”和将光荣与荣誉带进城的“地上众王”表示处在良善与真理之中的所有教会。“上帝”与“羔羊”表示就神性本身与神性人身而言的主。上述是圣言的灵性含义。文字的字面含义是作为基础。但是这两种含义，灵义与字义，仍然通过对应合而为一。本书的计划不是揭示上述经文有这样一种灵性含义，不过在《天堂的奥秘》中能看到对灵性含义的论证。

2. 在论述新耶路撒冷及其教义之前，应先说说新天新地。在《最后的审判和巴比伦毁灭》这本小册子里揭示了已过去的“先前天地”表示什么。那件事后，即最后审判完成后，一个新天堂立刻由主创造或建造出来。这个新天堂由所有那些从主降世至今活出信仰与仁爱的人组成，因为唯有这些人是天堂的形式。因为，规范一切联合与沟通的天堂的样式，是来自神圣良善的神圣真理，而神圣良善来自主。灵魂是这种形式的人依照神圣真理而活。由此而成的天堂的形式可参阅《天堂与地狱》一书(200-212节)，一切天使皆为天堂的形式(51-58节，和73-77

节)。

通过这些事物可知组成新天堂的人是谁，进而可知新天堂的性质如何，即，它是完全整体一致的。因为，过着信仰和仁爱生活的人爱人如己，通过爱，他把自己与其他人联合起来，因而是互惠互助地，在灵性世界里爱是联合。因此，当所有天使这样做时，众天使，应该说是无数的天使，按照天堂的形式联合起来了，就有了全体一致性，并且他们合而为一了。因为那时没有什么会分离和分开，一切都联合统一了。

3. 因为该天堂是由主降世至今所有这样的人所组成，由此可知其中既有基督徒也有外邦人，不过主要是自主降世以来全世界夭折的所有婴儿。因为他们都被主接入天堂，在那里接受教育，受天使们的教导，他们被保守并与其他天使一同组成新天堂。由此可知新天堂有多大。所有夭折的婴儿都在天堂里受教，并成为天使，这方面内容可参阅《天堂与地狱》(329-345节)。新天堂由基督徒和外邦人组成参阅(318-328节)。

4. 另外，关于此新天堂，须知它与主来以前建立的古代天堂不同。但它们仍被如此安排以构成一个天堂。这个新天堂与古代天堂不同的原因是古代教会只有爱和仁爱的教义，因此他们不知道与爱和仁爱分离的任何信仰教义。于是，古代天堂组成更高疆域，而新天堂的疆域位于其下，因为天堂就是分层的疆域。在最高疆域居住的是属天天使，他们大多属于最古老的教会。那里的天使因有属天之爱而被称为属天天使，属天之爱就是对主的爱。在此疆域之下的是属灵天使，他们大多属于古代教会。他们因有属灵之爱而被称为属灵天使，属灵之爱就是对友邻的仁爱。这两层之下的天使有信仰的良善，他们过着信仰的生活。过信仰的生活，就是按照他们教会的教义去生活，而生活就是意愿和行动。然而所有这些天堂构成一体，因为主的灵流以直接和间接的方式注入。

5. 这些事物与新天堂有关。现在说说有关“新地”的内容。“新地”指的是地上的新教会，因为当先前的教会结束后，主就会建立新的教会。因为主规定地上总要存有教会，因为借着教会才有主与人类的联合，以及天堂和世界的联合。因为主在教会被认识，联结主与人的神圣真理也在教会里。用“新地”表示新教会的原因是它出自圣言的灵意。在那种意义上，“地”不表示具体的国家，而是表示居于其上的民族，及其对神的敬拜。这，在属灵意思上，回应了属世意思上的“地”。

此外，当没有任何具体国家附于其上时，圣经中的“地”表示迦南地。自远古时代起，迦南地就有一个教会存在了。这就是为何圣经所提到的那里所有地方及邻近国家，包括山和水在内，都成为教会内在事物或属灵事物的指代和象征。因此如其所述，圣经中的“地”因意指迦南地，所以表示教会；“新地”在圣经中也一样；因此教会形成惯例以天堂的迦南表示天堂。

“迦南地”的圣言灵义是指教会，《天堂的奥秘》中多处可见，以下引述：

最远古的教会，即大洪水以前的教会，古代教会，即大洪水以后的教会，都在迦

南地。因此那地的每处均指代主的国度和教会里这些事物。所以亚伯拉罕被指示去到那里，因为他的后裔雅各将建立一个代表的教会，并且将写下圣言，终极意义上，那地各处都为表示和象征。于是圣经中的“地”和“迦南地”表示教会。

6. 还需要简单讨论一下“耶路撒冷”表示的圣言灵意是什么。“耶路撒冷”表示就教义而言的教会自身，因为是在迦南地而非其它地方有神庙、祭坛和献祭，因而有神圣敬拜本身。为此每年还要庆祝三个节日，全地所有的男子都需要参加。

因此，这就是为什么“耶路撒冷”在灵义上表示就敬拜或教义而言的教会。因为敬拜是由教义规定并按其执行的。至于为什么说，“圣城，耶路撒冷由神那里从天而降”，是因为就圣言灵义而言，“一座城”或“一个镇”表示教义，“圣城”表示神圣真理的教义，因为在《圣经》里神圣真理被称为“神圣”。它被称为“新耶路撒冷”的理由一样，即“地”被称为“新”。因为如上所述，“地”表示教会，“耶路撒冷”表示就教义而言的教会，它被称为“由神那里从天而降”，因为教义从其而来的所有真理都是从天堂的主那里降下。“耶路撒冷”不表示一座城，虽然它看似一座城，从它被这样描述可显见：

长、宽、高都是一样，共有一万二千视距（启示录 21: 16）

城墙的测量为一百四十四肘，按着人的尺寸，就是天使的尺寸（启示录 21: 17）。

并且如文中所说

就如新妇妆饰整齐，等候丈夫（启示录 21: 2）。

此后，天使说：

你到这里来，我要将新妇，就是羔羊的妻，指给你看。他将圣城耶路撒冷指示我（启示录 21: 9, 10）。

在《圣经》里，教会被称为主的“新娘”和“妻子”。结合以前，她被称为“新娘”，结合以后，她被称为“妻子”。

7. 对以下篇章会提到的教义增加一些详情。教义也是来自天堂，因为它来自《圣经》的灵意，而《圣经》的灵意就是天堂里的教义。因为天堂和人间一样，也有教会。天堂里有来自《圣经》的圣言和教义，那里有教堂，教堂里有布道；那里也有教会和民事机构：简而言之，天堂事物和人间事物的唯一区别是天堂里的所有事物呈现出一个更完美的状态，因为那里的事物是属灵的，在完美性上，灵性事物极大地超过物质事物。

通过这些介绍，我们可以清楚的知道“圣城新耶路撒冷由神那里从天而降”的意思。但我会继续论述新教会的教义，它也被称为天堂的教义，因为它在天堂之外向我揭示。这本书的计划就是阐述这教义。

古时和现今教会的比较

8.教会的终结就是失去信仰的时候，因为此时没有仁爱了。《最后的审判和巴比伦毁灭》这本小册子揭示了这件事。因为基督教世界的教会因这些信仰事物已彼此分离，然而没有信仰时，此地就没有仁爱了。我将通过以下介绍教义的方式，谈一些对古人仁爱教义的看法。

说到“基督教世界的教会”时，它是指改革宗或福音派教会，不是指罗马天主教会，因为那里没有基督教会。因为教会是敬拜上帝和阅读圣言的地方。但是天主教会崇拜他们自己，而非上帝，他们禁止人们阅读圣言，断言教皇的法令等同甚至超过圣言。

9.仁爱的教义即生活的教义，它在古教会就是教义本身。这个教义联合了所有教会，因此它们构成了一个教会。因为他们承认所有过着仁爱生活的人都是教会成员，并称其为弟兄。尽管，就今天被称为信仰事物的真理而言，他们可能不同。一个人教导另一个人真理，这属于他们的善行之一。如果一个人不同意另一个人的意见，没有人愤愤不平，因为他们知道每个人都能接受真理，只要他是良善的。因为古教会是这样，所以他们是内在的人。因为他们是内在的人，所以他们更有智慧。由于那些具有爱和仁爱之良善的人，即内在的人，是在天堂里，因此照这样归属于具有相似良善的天使社区。

由于他们乐于提升思维朝向内在事物，所以他们拥有智慧。而智慧只能来自天堂，即来自主并流经天堂。天堂里有智慧，因为那里的天使有良善。智慧在于通过智慧之光看到真理。真理之光就是天堂里的光。但是古代的智慧随时间推移减少了。因为当人类离开爱主和爱人的良善时，爱人又被称为仁爱，他们就以相同程度远离了智慧，因为他们以相同程度远离了天堂。因此是这样，人由内在不断变得越来越外在外在。当他变得外在外在时，他也就变成世俗和物质的了。当这成为他的品性时，他对天堂事物就只有很少的关注度。因为尘世之爱的快乐，以及这些爱带来的罪恶让他感到快乐，然后完全占据他。于是当他听到关于死后生命的内容及天堂和地狱时，简而言之，就是关于灵性事物的内容时，它们好像是在他的身外，不在他里面，然而它们本应该在他里面。这也说明为什么仁爱的教义，即古人非常重视的事物，现今却成为被遗忘的事物之一。现在，有人明白良善的真正意思和邻居的真正意思吗？然而，那教义不仅教导这个，还另外教导无数事物，对于这无数事物，现代人所知道的不到千分之一。整本《圣经》就是爱和仁爱的教义，主也是这样教导，他说：

“你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命是律法和先知一切道理的总纲。”（马太福音 22:37-39）

“律法和先知”的全部内容就是《圣经》。

第一章·良善与真理

11. 遵循神圣法则的宇宙一切事物都与良善和真理有关。离开这两者，天堂和人间将什么也没有。理由是良善和真理从神而来，一切事物从神而来。

12. 因此，对人类而言，似乎没有什么比认识真理和良善更必要的了。以及它们彼此如何相关，又彼此如何结合。但是这种知识对教会成员尤为必要。因为，天堂里的一切事物都与良善和真理有关，天堂的良善和真理也是教会的良善和真理，因此教会里的一切事物也与此良善和真理有关。这就是应该从良善和真理出发的原因。

13. 根据神圣法则，良善和真理应该被结合，而不是被分开。因此，它们应该是一，而不是二。由于它们相互合一地从神而出，在天堂里也是合一的，所以在教会也应该是合一的。天堂里，良善与真理的结合被称为天堂的婚姻，因为那里的一切都在此婚姻中。因此，在《圣经》中，天堂被比作婚姻，主被称为新郎和丈夫，而天堂以及教会被称为新娘和妻子。天堂和教会被这样称呼，是因为其中的天使和人类在真理中接受神性良善。

14. 天使们拥有的所有聪明和智慧都来自那种婚姻，没有一种聪明或智慧是来自与真理分离的良善或与良善分离的真理。教会成员的情况也是一样。

15. 因为良善和真理的合一是一种婚姻的形式，所以显然良善爱真理，反过来，真理也爱良善，并且一个渴望与另一个结合。没有这种爱和渴望的教会成员不在天堂的婚姻中，因而在他里面也没有教会。因为良善与真理的结合构成了教会。

16. 良善有多重特性。概括地说包括灵性良善和自然良善，两者在真正的道德良善中结合。由于良善有多重特性，于是真理也如此；因为真理是良善的，表现为良善的样式。

17. 由于良善和真理是这样的状态，而邪恶和谬误是相反的。换句话说，由于遵循神性法则的宇宙万事万物都与良善和真理有关，因此违反神性法则的宇宙各种事物都与邪恶和谬误有关。此外，由于良善喜爱与真理结合，真理喜爱与良善结合；同理，邪恶喜爱与谬误结合，谬误也喜爱与邪恶结合。此外，由于一切才智和智慧来自良善和真理的结合，所以一切疯狂和愚蠢来自邪恶和谬误的结合。邪恶与谬误的结合被称为地狱的婚姻。

18. 因为邪恶和谬误与良善和真理相反，所以显然真理不能与邪恶结合，良善也不能与邪恶的谬误结合。如果真理和邪恶结合，它就不再是真理，而是谬误，因为它被篡改了。如果良善与邪恶的谬误结合，它就不再是良善，而是邪恶，因为它被掺了杂质。但是不属于邪恶的谬误可以与良善结合。

19. 习惯于持守邪恶及谬误的人不知道良善和真理是什么，因为他相信他自己的邪恶是良善，由此相信他的谬误是真理。但是习惯于持守良善及真理的每个人都

可以知道邪恶和谬误是什么。理由是一切良善及其真理在本质上是天堂的，即使本质上不是天堂的，仍然是来自天堂的源头。但是一切邪恶及其谬误在本质上是地狱的，即使本质上不是地狱的，它的源头仍然来自那里。天堂的一切都沐浴在光明中，地狱的一切都陷入黑暗里。

第二章.意志与认知

28. 人的生命由两种能力构成。一种被称为意志，另一种被称为认知。这些能力彼此不相同，但是它们被创造得可以合一。当它们合一时，它们被称为心灵。因为这些，所以人的心灵由它们构成。人的全部生命在那里。

29. 由于遵循神性法则的宇宙一切事物都与良善和真理有关，因此人的一切事物都与意志和认知有关；因为人的良善属于他的意志，他的真理属于他的认知。由于这两种能力，即人的两种生命方式，是它们的容器和主体。一切属良善的事物的容器和主体——意志，一切属真理的事物的容器和主体——认知。所以人的良善和真理除此之外别无居所。由于人的良善和真理除此之外别无居所，因此爱和信也是一样。因为，爱属于良善，良善属于爱；信属于真理，真理属于信。

30. 然后，因为宇宙一切事物都与良善和真理有关，教会一切事物都与爱的良善和信仰的真理有关，又因为人是由那两种能力而来的人，所以人也被其教化。否则的话，人将对此一无所知，思想也无法得以稳固建立。

31. 意志和认知还构成人的灵魂。因为他的智慧和智力及他的整个生命都居于其中。身体只能服从而已。

32. 没有什么比知道意志和认知如何合为一个心灵更重要的了。他们合为一个心灵就像良善和真理合为一样。因为意志和认知的婚姻与良善和真理的婚姻相似。上面引用的内容能充分揭示那种婚姻的特性。就良善和真理而言，即，由于良善就是一个事物的实在，真理是从其而来的一个事物的存在，所以人的意志就是他的生命的实在，人的认知是从其而来的生命的存在。因为在认知中，意志的良善有形有像地构造和呈现它自己。

33. 处在良善和真理中的人具有意志和认知，但是处在邪恶和谬误中的人没有意志和认知。不过他们以贪心代替意志，以消息代替认知。由于真正的人类意志是良善的容器，认知是真理的容器；意志不能用于肯定邪恶，认知不能用于宣讲谬误，因为它们是对立面，对立面消灭彼此。因此，处在邪恶从而处在谬误中的人不能被称为理性的、明智的和聪明的。此外，由于邪恶，心灵内在即意志和认知的首要居住地，被关闭了。有人认为邪恶的人也具有意志和认知，因为他们说他们希望（意志）和他们懂得（认知）。但是他们的意志只是贪心，他们的认知只是了解。

第三章.内在之人与外在之人

36.人被如此造成以至于能同时存在于灵性世界和物质世界中。灵性世界是天使的居住之地，物质世界是人类的居住之地。由于人是如此被造，因此他被赋予了内在和外在。通过内在，人住在灵性世界；通过外在，人住在物质世界。他的内在被称为内在之人，他的外在被称为外在之人。

37. 每个人都有内在和外在。但是因善恶不同，它们有所区别。良善者其内在位于天堂，处在天堂的光中，其外在位于人间，处在人间的光中，此光被天堂的光照亮，因此行为内外合一，就像是直接的因果关系，或者像是先后顺序一样。邪恶者其内在位于人间，处在人间的光中，其外在的情况也一样。由于这个原因，他们在天堂的光中看不见任何事物，而只能在人间的光即物质的光中看见事物。因此在他们看来天堂的事物处在浓重黑暗中，与此同时，人间的事物处在光明中。从这里明显可知，良善的人同时具有人的内在和外在外在，但是邪恶的人没有内在，而只有外在。

38. 内在之人被称为灵性的人，因为它处在天堂的光中，天堂的光是灵性的；外在之人被称为物质的人，因为它处在人间的光中，人间的光是物质的。内在处在天堂的光中、外在处在人间之光中的人，对两部分而言都是灵性的人。但是，内在不在天堂的光中，而是只在物质的光中，他的外在也一样，对两部分而言都是物质的人。在圣言中，灵性的人被称为“活人”，而物质的人被称为“死人”。

39. 内在位于天堂之光、外在位于人间光中的人，同时做灵性和物质地思考。然而他的灵性思维流入他的物质思维，并于后者中察觉到前者。但是，内在和外外在都在物质之光中的人不能进行灵性思考，只能进行物质思考。因为他思考的事物是物质世界的事物，一切都是物质的。灵性地思考就是按照事物的本相来思考事物，在真理之光中看见真理，从良善之爱中察觉良善；也就是离开事物的物质属性来认识它们的特质和情感效用。但是，物质主义地思考是只看见物质并埋头于事物之中思考、领会和觉察那些事物，因而用的是相对粗俗和模糊的方式。

40. 内在的属灵之人省查自己时，他们就是天堂的天使。此外，在尘世肉体的一生中，尽管当时他不知道，他都有天使社群相伴。当他离开肉体后，就进入天使之中。但是仅有物质内在的人，当注视他自己时，他是一个灵体，不是天使。并且在尘世肉体的一生中，他都有灵的社群相伴，但是那些是地狱之灵。当他离开肉体后，他也会进入其中。

41. 属灵性之人的心灵事实上朝天堂提升，因为那是他们首要关心的。属世之人的心灵实际上却只在人间，因为那是他们首要关心的。对所有人来说，他们的内在，也就是他们高层的心灵，都是转向他们最爱的事物。而他们的外在，即他们低层的心灵，以和内在同样的方式转向。

42. 对内在和外在外在之人只有笼统概念的人，相信是内在之人在思考和意愿，是

外在之人在说话和行动。因为思考和意愿属于内在活动，而说话和行动则是外在活动。但是应当知道，当人聪明地思考和明智地意愿时，是他灵性的内在在进行思考和意愿。但是当人不是聪明地思考和明智地意愿时，是他物质的内在在思考和意愿。

因此，当一个人持良善意愿，正确地思考主和关于主的事物，及邻舍和关于邻舍的事物时，他是通过灵性的内在进行思考和意愿，因为那时他是根据真理的信仰和良善的爱去思考，因此是通过天堂去思考。但是当人对上述事物错误地思考和意愿时，他是通过物质的内在思考和意愿，因为他通过错谬的信仰和邪恶的爱去思考 and 意愿，因此是通过地狱去思考 and 意愿。简而言之，当人是爱主和爱邻舍时，他就处在灵性的内在，通过此内在去思考和意愿，以及说话和行动。但是当人爱自己 and 爱世界时，他就处在物质的内在，经此内在去思考和意愿，并说话和行动。

43. 主的装备和安排是这样的：只要人是通过天堂去思考和意愿，人的内在灵性就被打开并被塑造。其内在朝向天堂甚至朝向主开放，此内在的构造是依据天堂的样式。与此相反，只要人不是通过天堂思考和意愿，而是通过世界，此时人的内在灵性是关闭的，外在是打开的。内在朝世界打开，内在的构造是依据人间的样式。

44. 内在灵性向天堂的主打开的人是在天堂的光中，接受来自主的教导，因而处在聪明和智慧中。这些人看见真理，因为它是真理，这些人察觉良善，因为它是良善。但是内在灵性关闭的人不知道人有内在，更不用说人的内在是什么。他们既不相信有神，也不相信死后有生命。因此他们不相信天堂和教会的事物。由于他们只是处在人间的光中，并从那里受教，因此他们相信自然就是神，他们把真理当作谬误，他们感到邪恶就是良善。

45. 感官主义者是这样的：他们的内在特性是如此的外在，于是他只相信眼睛能看到和手能触摸的事物。这是最低层的属世之人，对教会信仰的一切事物都处在谬误之中。

46. 上述探讨的内在和外在是指人灵性的内在和外在。他的躯体只是一个壳，供内在和外在居住。躯体自己不能做任何事情，而是它里面的灵通过它在做。众所周知，人的灵魂与躯体分离后，它仍然像从前一样思考和意愿、行动和说话。进行思考和意志的是它的内在，说话和行动的是它的外在。

第四章：爱的概论

54. 一个人的生命就是他的爱。人的爱是什么样的，他的生命也就是什么样的，因而他整个人也是那样：人之爱主导控制他，使他成为了他。

爱有许多从属之爱，和派生之爱。这些爱以种种不同的样式出现，但是仍然包含

在主导爱之中，它们一起组成一个王国。主导之爱就像它们的国王和首脑——主导管理它们，主导之爱还把它们作为中间目标，直接的或是间接的通过它们进行管理，目的是实现最高的终极目标。人对主导之爱目标的爱，超过其所有其他的爱。

55. 当人对某事物的爱胜过爱一切其他事物时，此事物频繁出现在他的思想中，和他的意愿里，并成为他生活的核心。例如，人若爱财富胜于一切，无论是金钱还是财产，他会时时盘算如何获得它。当他真的得到了，就心满意足；当失去它们时，他痛心疾首。因为他的心在那里。人若爱自己胜过一切，他会无时无刻都想着自己。他为自己盘算，宣扬他自己，所作所为都为他自己的利益。因为他的生命是纯粹为己的。

56. 人若爱某事物胜过其他一切，此事物就成了他的目标，为此他会全神贯注，精打细算。于是在他的意愿中，该心思就像河中的暗流，缠着他，拽着他，即便他忙于其它事情时。因为这已成了他生活的动力。人超越其他一切所爱的就是他所追求的，他在其他诸事上也会如此。他的心思可以影响他人，及与他人的合作。

57. 一个人是什么样的全然取决于何事主导他。他也因此而区别于他人。如果他是良善的，他据此构建他的天堂；如果他是邪恶的，他也据此营造他的地狱。这就是他的主导欲，他的自我和他的人格。因为这是构成他生命的基础，死后也不会改变。因为这就是人自己。

58. 每个人的快乐、满足和幸福的一切感觉都来自人的主导爱。基于这种爱，人将其所爱的称为他喜欢的，因为他的感受如此。对于他不爱的事物，他也会说他喜欢，但这不是他的生命之乐。

人视之为善的，因其愉悦心中之爱；人视之为恶的，因其冒犯心中之爱。

59. 有两种爱恰似源泉，一切良善和真理都从其而生。也有两种爱，一切邪恶和谬误都从其而生。成为一切良善和真理源泉的两种爱是爱主和爱邻舍。而产生一切邪恶和谬误的两种爱是爱自己和爱世界。后两种爱与前两种爱完全对立。

60. 一切良善和真理从其而来的两种爱，就是之前已被评述的爱，是爱主和爱邻舍，它们构成了人的天堂，因此它们也统治着天堂。由于它们构成人的天堂，它们也构成人的教会。一切邪恶和谬误从其而来的两种爱，就是之前已论及的爱，是爱自己和爱世界，它们构成了人的地狱，因此它们也统治地狱。

61. 对于一切良善和真理的爱，也就是之前讲述的天堂之爱，打开并构建人的内在灵性，因为这是它们的居所。但是当对邪恶和谬误之爱占据主导地位时，它们关闭和摧毁人的内在灵性，使其成为物质主义者和感官导向之人，其程度和性质取决于，这种爱占主导地位的程度。

第五章.爱自己和爱世界

65. 爱自己在于只希望自己好。除非是为了自己，否则不希望别人好，甚至不希望教会、国家、任何人类社会以及自己的同胞好。此外，他对教会，国家或任何人行善也只是为了自己的名声、利益和赞誉。因而除非看到行善的酬偿，他会在心里说：“做这有什么用处？我为什么要做这事？它会给我带来啥好处？”。随之他会弃之不理。显然爱自己的人不爱教会，国家、社会和同胞，也不爱任何善行，而仅仅爱他自己。

66. 人在思考和做事时，若不关心他人，不关心公共利益，更不用说主了，他就是只爱自己，只想着自己，只在自己的小圈圈里打转。因此，他做任何事情都是为了他自己，和与他自己有关联的。如果他为公众和他人做了任何好事，也仅是为了露脸。

67. 当提到“自己人或自己的小圈子”时，这里的意思是，当人爱自己时，他也爱他的孩子和亲属，以及所有和他结为一伙的人。总的说来就是他的自己人。爱这些人也就是爱他自己，因为他视他们为自己的一部分，他自己也是他们的一部分。他称为“自己人”的，也包括一切赞扬、尊敬和谄媚他的人。

68. 如果一个人鄙视他人，因为别人不同意他的意见或未能尊重他，他就视其为仇寇，这就是爱自己的人。类似的，一个人若因小嫌隙就恨友邻，迫害他，他就陷入更深的自爱中。他若进而燃烧着报复的怒火，或渴望友邻遭殃，他的自爱就愈加深重。这样的人将乐于伤天害理。

69. 与天堂之爱相比较，能清楚地看出自爱的性质。天堂之爱是因热爱奉献而服务，因为热爱良善而践行良善，并如此施行于他的教会、国家、社会和同胞。但是人若做这些事仅仅是为了自己，他就不爱他们，视他们为伺候他的仆人。爱自己的人希望教会、国家、社会和同胞都为他服务，而不是他服务他们。他拿自己凌驾于他们之上，置他们于自己之下。

70. 此外，人越拥有天堂之爱，也就是乐于有益于人和践行良善，他就越被主引导，因为此爱来自主，主就是此爱。反之，人越生活在自爱里，就越被他自己引导；越被自己引导，就越被他的自我本性引导，人的自我本性除了邪恶，什么都不是。邪恶来自人的遗传，即爱自己胜过爱上帝，爱世界胜过爱天堂。

71. 此外，爱自己会达到如此程度，只要解除一切外在约束，从而他不再畏惧法律及其惩罚，不再害怕失去名声、荣誉、财富、职位和生命，他的自我之爱会像脱缰的野马狂暴驰行，他不仅想统治整个世界、统治天堂，甚至还想统治上帝。因为对他而言，已经没有了限制和终点。这样的欲望隐藏在每一个爱自己的人里面，尽管在世时不会彰显，因为有约束和捆绑限制着他。这样的人在路上面对阻隔时，会等在那里直到阻隔去除。有这种自我之爱的人，不知道他里面隐藏着这样疯狂和极度的渴望。这样的情况，可以通过观察强人和国王看到。他们没有相

应的限制、约束和障碍，只要可能，他们疯狂的攻城掠地，征服尽可能多的国家，渴望无限的权力和荣誉。他们甚至明目张胆的想扩张权利至天堂，宣称主的一切神圣权力归于他们自己，甚至还想要更多。

72. 有两种类型的主导欲，一种出自爱友邻，另一种来自爱自己。这两种主导欲在本质上是完全对立的。爱友邻为主导欲的人，意愿人人都好，他最高的乐趣是助人，为他人服务。出于对他人的美好愿望，服务他人，践行良善，做有益于他人的事。这是他的爱，他衷心喜悦去做的。地位越高，他越喜悦，不是因为提升了地位，而是因为他能更多，更好的服务于他人。这是天堂里的主导欲。相反，主导欲是爱自己的人，除了他自己和他圈子里的人，他不希望任何人好。他做事只是为了获得尊敬和荣耀，因为这是他心中唯一有意义的目标。对他而言，服务他人的目的只是为了被服侍、获得尊敬，或者被人遵从。他渴望高位，不是为了更好的践行良善，而是为了显赫和荣耀，以慰藉心灵。

73. 此生过后，每个人的主导爱照样属于他。那些爱友邻为主导爱的人，被委派来行使天堂里的治理。在这种情况下，实际上不是他们自己治理，而是他们的良善和公行益用在治理。当良善和公行益用治理时，就是主在治理。另一方面，在世时以爱自己为主导爱的人，过完世间的一生后，就进入地狱，成为邪灵的卑贱奴隶。

74. 至此，我们可以知道那些主导欲为爱自己的人的特征了。这种鉴别并不依据他们外在表现看上去如何，是傲慢还是谦卑。上述的特征存在于人的内在。大多数人的内在是隐藏着的，而其外在经训练后，会假装喜爱做有益于公众和友邻的事情，这与他们的内在正好相反。他们这样做还有一个私心：他们知道爱民众和爱他人的榜样人物，会深深地感动大众，他们会因此被爱戴，并获得与其付出的爱相应的尊重。那样的行为能感动大众是因为天堂流入那爱里。

75. 爱自己之人的邪恶特征，总的来说就是，蔑视他人，嫉妒，恶意对待持不同意见者，进而产生敌意，各样仇恨，报复，狡诈，欺骗，残忍，以及虐待。如此的邪恶所在之处，还会蔑视神，蔑视教会教导的神圣真理和良善。即使他们表示尊敬，也仅仅是口头上，而非心里。此外，自己是这种种邪恶的源头，也是与之相应的谬误的源头，因为邪恶产生谬误。

76. 然而爱世界在于，内心充满对财富的贪婪，渴望通过各种诡计将别人的财富据为己有。他放任世界诱拐自己，远离爱友邻的属灵之爱，也就是背离天堂。人若沉迷于把他人的财富据为己有，他会采取各种手段，比如奸诈狡猾、坑蒙拐骗等，完全无视他人的福祉，而全心全意的拥抱世界。人若活在这种爱里，他就觊觎他人所有，甚至不惧法律，甘愿声名狼藉，仅仅为了一己之私，他会尽可能的夺取别人的一切所有。

77. 尽管如此，爱世界并不像爱自己那样，与天堂之爱完全对立。因为隐藏在爱世界里的邪恶，尚未登峰造极。对世界之爱有多种形式：如爱财富是为了攫取

更高的地位；爱地位和权力是为了获得更多的财富；爱财富，还因为它使人能够享受种种快乐，也有纯粹因为财富而爱财富，这样的爱就是贪婪；不一而足。追求财富的目的在于其功用。而这目的或功用，反映了追求者其爱的性质。因为爱的性质取决于追求的目的，其他因素是达到目的的手段。

78. 简而言之，爱自己和爱世界完全与爱主和爱友邻对立。原因是爱自己和爱世界是地狱之爱，因为它们是地狱的主宰，并按地狱构建人的内心。相反爱主和爱友邻是天堂之爱，它们是天堂的主导，并照天堂的样式培植人心。

79. 综上所述，很显然一切邪恶都存在于并来源于那两种爱。上面第 75 节列举了主要的邪恶，其它未举出的次级邪恶从其衍生或源自它们。因此可以看到，因为人生于这两种爱，所以生于种种邪恶。

80. 若想知道邪恶是什么，就必须知道它来自哪里。除非知道邪恶是什么，就不知道何为良善，因而也不知道我们自己的本性如何，所以需要在此讨论邪恶的这两种源头。

第六章.爱友邻, 或仁爱

84. 首先需要解释什么是友邻, 因为友邻是爱的对象, 施予仁慈的对象。除非知道友邻的含意, 否则仁爱可能会无差别地, 同等地施予恶人和善人, 结果仁慈会走向反面。因为虽然善者会使用所得帮助对友邻践行良善, 恶者却会用来施行伤害。

85. 今天大多数人认为, 每个人都是同样的友邻, 我们应该慷慨对待每一个需要帮助的人。但是基督徒却应慎重地, 留心查考一个人的生命品质, 并相应地施予仁爱。拥有内在教会的人, 有分别地也因而成为睿智地实行仁爱。但是拥有外在教会的人, 因为不能如此甄别判断, 所以就无差别地实行仁爱。

86. 教会之人应当十分清楚友邻的不同类型。一个友邻属于哪种类型, 取决于他在生命中践行的是何种良善。一切良善来自主, 因此, 在最高意义和顶级层面上, 主就是我们的友邻, 是我们亲人善邻的良善源头。推而广之, 任何人只要有主与他同在, 他就是我们的友邻。因为没有任何两个人, 以相同的方式接受来自主的良善; 也没有任何两个人, 无区别的成为我们的友邻。天堂里的每个天使和人间的一切善人, 在做任何一个具体的善行时都不相同。从来没有任何两个人的良善是完全相同的。良善必需是多种多样的, 从而每一良善都与众不同。然而, 无人知晓这些差异, 也无人知晓不同友邻的差异, 这些差异源于他们从主领受的良善不同。除了一般的差别如归属和大类, 即使天使也不知道。因此, 主不要求教会之人去做超出他们所知道的事。

87. 因为每个人的良善都是不同的, 由此可得, 每个人的良善特性, 决定了他在何种程度和方式上是友邻。在主的寓言中, 一个人遭遇了强盗, 伤重危殆, 祭司从旁路过扬长而去, 利未人也是如此; 但是撒玛利亚人为他的伤口倒上油和酒, 并包扎好, 扶他骑上自己的牲口, 带到店里去照应他。请店主照料伤者: 由于他践行仁慈的良善, 所以被称为友邻(路加福音 10: 29-37)。因此可知, 所谓的友邻是活出良善的人。撒玛利亚人倒在伤口上的“油和酒”, 还代表展现出的良善和真理。

88. 从上述描述显而易见, 在普遍意义上, 良善本身就是友邻, 因为人成为友邻依据的是他具有的、从主而来的良善特性。进而, 由于良善是人的友邻, 所以爱也是, 因为人所做的一切良善都发自爱。这意味着, 任何人都可以依据他从主接受的爱的特性, 而成为友邻。

89. 爱使人成为友邻, 爱的特性决定一个人如何践行友邻的职分, 这些事实通过比较那些爱自己的人, 就变得清晰可见。爱自己的人认可的友邻, 是那些最爱他们的人, 即与他们最亲近的人。也就是, 那些拥抱他, 亲吻他, 给他好处, 并称其为家人的人。事实上, 爱自己的人是邪恶的, 他们把上述之人看为友邻, 远过于其他人。他们认可某人为友邻, 仅仅因为这人爱他。他们也会认可他人为友邻, 但依据是, 他人爱他们的程度, 或他人给予他们的爱的方式和度量。这样的

人从自我出发，去判定谁是友邻，因为他们用来判断和取舍的依据是他们的爱。那些不把爱自己置于首位的人，也就是属于主的国度的人，他们判断谁是友邻的依据，是所有人都应该爱的唯一对象，也就是主。他们根据一个人对主的爱和从主而来的爱，而认可此人为其友邻。这样就清楚了，教会之人应该从哪个角度判断谁是友邻。一个人是否友邻取决于他来自主的良善。也就是说，良善是我们判断的出发点。

90. 主在《马太福音》中也教导了这种情况：

主对那些良善的人说，他们给他吃的，他们给他喝的，他们留他住，给他衣穿，病的时候看顾他，在监里的时候看他。然后说，只要他们作在这弟兄中最小的一个身上，就是作在主的身上（25：34-40）。

在灵意理解上，这六种类型的良善被理解为所有样式的友邻。因此同样的，当人爱良善时，也就是爱主，因为主为良善之源，主在良善中，祂是良善本身。

91. 友邻不仅是个别人，也包括人的群体，大小不等的社会，我们的国家，教会，主的国度，至高的就是主祂本体。这都是我们应该用爱的良善去对待的友邻。友邻是分等级的。许多人组成的社群，其等级高于个人，我们的国家高于社群，再高是教会，更高是主的国度，最高等级是主。这上升的等级就像梯子的各阶，位于顶端的是主。

92. 社会是比个人更高等级的友邻，因为它由很多人组成。仁爱施与社会和施予个人的方式相同，即根据其拥有的良善。对于一个正直的社会和一个不正直的社会，施行仁爱的方式是完全不同的。当我们出于爱的良善而关怀一个社会的福祉时，我们就在爱这个社会。

93. 我们的国家是比社会等级更高的友邻，因为它就像是双亲。一个人出生在那里，它养育他并保护他免受伤害。因而，当它有需要时，我们就应当出于爱而做有益于它的事，特别是维护国家的长治久安，有益于居民的社会生活和灵性生活。人若爱他的国家，出于善意做有益于它的事，在来世，他就爱主的国度，因为在那里，主的国度就是他的国家。爱主国度的人必然爱主，因为主是祂国度中的一切。

94. 教会是比我们的国家等级更高的友邻，因为关心教会的人就关心他同胞的灵魂和永生。这意味着，人若出于爱而供养教会，他就在更高等级上爱友邻，因为他期盼并力促他人进入天堂，享有永恒的幸福生活。

95. 主的国度是更高等级的友邻，因为主的国度由一切良善的人构成，包括世上的人和天堂里的天使。因此，主的国度是一切良善的总集合：人若爱主的国度，他也爱一切良善之人。

96. 这就是有关友邻的等级，按照对友邻的爱逐级升等。在这个等级系统里，序列的位置清楚，在先的或较高的等级，优先于在后的和较低的等级。因为主位于最高等级，祂作为我们言谈举止的最高目标，是各等级聚焦的核心。对于祂的爱，应超越所有人，所有事。这样就清楚的讲述了，爱主如何与爱友邻结合为一体。

97. 有这样一句话，说每个人都是他自己的友邻。意思是，每个人应该首先照顾好他自己。关于仁爱的教义，告诉我们对此应当如何理解。每个人都应该确保，他能为自己提供生活必需品，比如食物、衣服、住所，以及其他社会生活的必需品。这不仅是为了他自己，也为了他需要赡养的人；不仅仅为了当前，也是为了长远。因为人若不能提供的自己生活所需，他就绝无能力关爱他人，因为他自己尚需要各种救助。

98. 下面举例说明，人如何才能成为他自己的友邻。每个人应该为他的身体提供食物和衣服。这必须置于首位，但目的是为了有健全的心灵和身体。进而，每个人都需要滋养自己的心灵，也就是增益才能，丰富智慧。这样做的目地，是更好地服务他的同胞、社会、国家和教会，也就是侍奉主。人如此做就是为自己的永生积福。因此很明显，人的所作所为都有一个核心目标，其它一切都从属于它。这就像建造房子：首先要打好地基，打地基是为了建房子，而建房子是为了居住。人若把善待自己如友邻放在首要的位置，他就像建房者，忽视了建房和居住的重要性，却把打地基做为最终目标。然而，从头至尾居住才是真正的首要目标，而打地基和建房子只是实现目标的手段。

99. 这就告诉我们，应该如何待己如邻，就是先把自己的一切安顿好。如果追求财富仅仅是为了财富、或者享乐，显赫等等目地，这目地是邪恶的。那人不爱友邻，只爱自己。但如果获得财富的目地，是供养他的同胞、服务社会、国家和教会，或者为了相同的目地而获取权位，他就是爱友邻的。行动目地展示了一个人的特性，因为目地就是他的爱。每个人的目地，从头至尾反映了他的主导爱。

上面所述都是关于谁是我们的友邻。现在谈谈什么是爱友邻或仁爱。

100. 很多人相信，爱友邻在于施救贫穷，扶危助困，广行善事。其实仁爱在于克己慎行，促使导出良善。人若救助陷于危难或贫困中的恶者，实际上就是由着他对友邻行恶。因为所提供的帮助，会成全恶人做更多的恶事，为他提供更多害人的手段。对良善之人提供救助则情况相反。

101. 仁爱的范畴远远广于救助穷人和贫困者。仁爱是在每项工作和每个职位上做正确的事。如果一个法官为了正义而执法公正，他就是在实行仁爱。如果他惩罚罪人、释放无罪者，他在实行仁爱，因为他关爱他的同胞和国家的利益。牧师为了真理和良善而教导真理，引人向善，他在实行仁爱。但是人若为自己和世界做这些事，他不是践行仁爱，因为他不爱友邻，只爱他自己。

102. 这同样适用于人的所有其它方面，而无论他有无职位。例如孩子对父母，父母对孩子；仆人对主人，主人对仆人；国民对国王，国王对国民：无论何人出于责任的原则而履行责任，为了公正而践行公正，他就在实行仁爱。

103. 为甚麽说这样的事例关乎爱友邻或仁爱，因为如上所述，每个人都在不同程度上是友邻。一个或大或小的社群是高于个人的友邻；国家是更高级别的友邻；主的国度更高；而主则高于一切。普遍意义上说，来自主的良善是友邻，所以真诚和正义也一样。因此，出于良善而践行良善的人，出于真诚和公正而行为真诚和公正的人，他爱友邻且践行仁爱。因为他这样是出于对良善、真诚和公正的热爱，并因此而热爱良善、真诚和公正之人。

104. 因此仁爱是一种内在意愿，它使人乐意行为良善，不是为了回报，而是他生命的快乐在于此。由内在意愿去行善的人，他所思所讲的每件事里都有仁爱，仁爱也在他的意志和行动里。无论是天使还是世上的人，只要对他的友邻持守良善，他的深层内在就是仁爱的。这显示仁爱的内涵是何等广阔。

105. 人若以爱自己和爱世界为目标，他的生命中就不可能有仁爱。他们甚至不知道仁爱是什么。他们完全不理解，对友邻心怀善意并践行良善而不求回报，是因为心中有天堂。他们也无法理解，践行良善的内在幸福感如此美好，和天堂的天使感受一样，无可言喻。因为如果自私和属世之人，被剥夺了从炫耀荣誉和财富而来的快乐，他们就再无快乐可言。于此可见天堂之快乐源于何处，这种快乐无边无际。

第七章.信仰

108.没有人能知道信仰在本质上是什么，除非他知道仁爱是什么，因为没有仁爱的地方就没有信仰，因为仁爱与信仰合二为一就像良善与真理的合二为一。因为人爱和珍视什么，这对他就是善的，人信仰什么，这对他就是真理。因此显然仁爱和信仰的结合与良善和真理的结合是一样的。上面关于良善和真理所说内容能够显示这种结合的性质。

109. 仁爱与信仰的合一，还像人的意志与认知的合一。因为这两种能力接受良善与真理，意志接受良善，认知接受真理。因此同样的，有两种能力接受仁爱与信仰，因为良善属于仁爱，真理属于信仰。每个人都知道人里面有仁爱和信仰。既然如此，它们必定在他的意志和认知中，因为那（译者注：意志与认知）是人的生命之所在。人也有记忆，但那只是像个准备室一样，诸事物在那里汇聚起来，然后进入认知和意志。因此很明显仁爱和信仰的合一，与意志和认知的合一是一样的。从上面(28-55节)关于意志和认知的描述，也可以理解这种合一的性质。

110. 当人选择依他的理解并认为正确的而行时，仁爱便与他的信仰结合了。意愿属于仁爱，理解和认知为真属于信仰。当人选择根据他的理解并认知为真而行，且付出他的爱时，信仰就进入并成为他自己的一部分。在此之前，信仰不属于他。

111. 信仰若不能进入灵性层面，就不能成为人的信仰；而信仰若非出于人的爱，它就不能进入灵性层面。当人的生命建立在真理和良善上时，即依照圣言的教导去生活时，这一切都会顺理成章的发生。

112. 信仰就是热爱真理，渴望按照真理的教导而行，因为它是真理。因为是真理而渴望依之而行，就是人灵性的具体展现。这是对人的属世本性的超越。在属世的本性下，人也会热衷于按照真理的教导行事，不是因为真理的缘故，而是为了自己的赞誉、名声或利益。从属世的关切中超越出来的真理是灵性的，因为它来自神。来自神的都是属灵的，通过爱与人联合，爱是灵性的合一。

113. 人可以有很多认识、思考和理解，但是当他独自做决定和计划时，他会自动拒绝那些与他的爱不相容的事物。此生过后进入灵界时，他依然拒绝它们，因为只有进入他的爱的，才能保留在他的灵里：其它事物在身后被视为无关的，而被驱逐出去，因为它们不属于他的爱。这里说保留在灵里，因为人死后活着的是灵。

114. 通过观察太阳的热与光，可以形象的理解爱之良善与信之真理相互关系。当春夏之际，来自太阳的光与热联合，使得大地万物复苏，生机盎然。但若到了冬天有光无热时，地上的万物就进入休眠或凋亡。信仰的真理就是灵性之光，而爱就是灵性之热。通过这些事例可以设想，当信仰与仁爱结合时，教会之人的光景就会像天堂的乐园。而当信仰没有仁爱与之相伴时，人的光景就像荒漠或冰雪

覆盖的大地。

115. 当人因为得到救助，而产生了所谓的信心或信靠，并宣称其为信仰时，那不是属灵的信心或信靠，而是属世的。属灵的信心或信靠，要从爱之善获得其本质特性和生命力，而不会出自没有良善的宗教真理。对信仰的信心若失去良善就是死的。因此真信心不赐予那些生活邪恶的人。如若相信得救是因为主为人类向天父代求而得，而不论此人的生命光景如何，这样的信心距离真理太远。所有拥有灵性信仰的人，确信他们已得主拯救。因为他们相信主来到世上，把永恒的生命赐给那些相信祂，并照祂的教导生活的人。他们知道是主重生了他们，为他们适应天堂做预备。并相信主做这一切纯粹出于祂的怜悯，人在这过程里无任何功劳。

116. 相信圣言的教导或者教会的教义，却不按它们去生活，这看上去似乎是信仰，一些人也相信他们这样就得救了。然而真相是无人单凭这种信仰得救，因为这是误导性的信仰，这里讲讲它的特性。

117. 误导性的信仰是这样的，人相信并爱圣言和教会的教义，不是因为它是真理并依从真理去生活，而是为了利益、荣耀和博学的名声。结果是，人若持有如此信仰，他关注的核心就不在主和天堂，而是他自己和世界。对于世上财富和权贵的渴望，使得他比没有如此渴望的人，更为强烈的信奉教会的教导：原因是，教会的教导是实现他目标的手段，他对这些手段的热爱和信奉，和他对于目标的渴望一样强烈。真实情况是这样的：只要人在爱自己和爱世界的欲火之中，并在欲火焚身时说话、传道和做事，他就深深陷入误导性的信仰，此时他强烈的相信他所说的一切都是真理。但当他没有被如此的欲火焚身时，他相信的很少，甚至完全不相信。因此显而易见，误导性的信仰是口头的信仰，不是来自内心，因此，它在本质上不是信仰。

118. 信奉误导性信仰的人，没有来自内在的光照，他不知道自己的教导是对还是错。对此他也不在乎。他在乎的只是听众相信他就好。因为，他没有兴趣为了真理而去追求真理。如果不能获得荣耀和利益，在不危及他名声的情况下，他会放弃信仰。这种误导性信仰不在人的内在深处，而非常表浅的存于记忆之中，当用它教导人时，就被召唤出来。身后，这种信仰和与它相连的任何真理都一并泯灭。那时只有深植于人内在的信仰才会长存，即扎根于良善并构成生命的信仰。

119. 《马太福音》里的这些人即是拥有误导性信仰的人：

当那日，必有许多人对我说：“主啊，主啊，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？我就明明地告诉他们说：‘我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！’”（7：22，23）

还有《路加福音》里：

那时，你们要说：“我们在你面前吃过、喝过，你也在我们的街上教训过人。”
他要说：‘我告诉你们，我不晓得你们是哪里来的。你们这一切作恶的人离开我去吧！’（13：26，27）

灯里没有油的五位愚拙的童女也意指这样的人，在《马太福音》中：

其余的童女随后也来了，说：‘主啊，主啊，给我们开门！’他却回答说：‘我实在告诉你们：我不认识你们。’（马太福音 25：11，12）

“灯里的油”意指信仰里的爱的良善。

第八章.虔诚

123. 很多人相信灵性生活，或者通向天堂的生活在于虔诚，在于外在圣洁和超尘脱俗。但是，没有仁爱的虔诚，没有内在圣洁的外在圣洁，没有世间生活的超尘脱俗，这些不构成灵性生活。但是，来自仁爱的虔诚，来自内在圣洁的外在圣洁，活在世间却不沾染尘俗，这才是真正的灵性生活。

124. 虔诚在于虔诚地思考和说话，用心用时虔诚祈祷，按时去教堂并虔诚地倾听讲道，遵守圣餐仪式，按照教会条例履行其它敬拜事项。仁爱的生活在于对他人持善意，行善行。按照公平和正义、良善和真理处事，以及履行所有职务。简而言之，仁爱的生活在于做有用的事。这样的生活态度是敬拜神的第一要义，其次才是虔诚。因此把两者分开的人，也就是在生活里有虔诚但却没有仁爱的人，他不是敬拜上帝。他也在思考上帝，但不是从神出发而是从他自己出发，因为他一直在顾念他自己，而不是他人。当他看待他人时，如果不是自己人，他会轻视他们。他把天堂看成是奖赏，认为自己配得如此奖赏。他自爱且以自我为中心，轻视或无视做有益之事，因而轻视或无视他人。与此同时，他从不认为自己有错。因此可以看到，没有仁爱的虔诚不是灵性生命，而灵性生命是敬拜神所必需的（比较马太福音6: 7, 8）。

125. 外在圣洁和上述的虔诚相似。他把圣洁理解成教堂里所有的崇拜过程。但这不是圣洁，除非他的内在是圣洁的。这是因为人的内在特性决定了他的外在状态，因为外在发自内在，就像行为来自他的灵魂一样。因此没有内在圣洁的外在圣洁是属世的，不是属灵性的。

邪恶之人和良善之人一样也有外在的虔诚。那些把外在敬拜当作全部敬拜的人，其敬拜绝大部分是无效的，因为他不知道何为良善和真理。然而良善和真理是真正的圣洁，人应当知道、相信和热爱它们，因为它们来自神，而神就在它们里面。所以，内在圣洁是因为良善和真理而热爱良善和真理，因为正义和真诚而行出正义和真诚。人越因为它们而爱它们，他就越有灵性，他的敬拜也越圣洁，他也因此而日益渴望领悟何为良善，何为真理并行出它们。反之，当人对它们的爱衰退时，他就越加世俗，他的敬拜也更加属世，他就越来越不想知道和行出它们。没有内在敬拜的外在敬拜，可比喻为没有心跳的呼吸；而由内在敬拜激励的外在敬拜就像有心跳的呼吸。

126. 关于超尘脱俗：很多人相信，放下对物质世界的依恋，在灵里而不是在肉体里生活，就是抛弃尘心俗欲，尤其是抛弃财富和地位，全身心不断的投入到默想主、救赎和永生的虔诚里。用全部生命祈祷，阅读圣言和各类信仰书籍，舍己苦修。但这不是超尘脱俗的意思。超尘脱俗是去爱上上帝和爱他人。当人按照神的戒命生活时，就是爱上上帝，当他做有益之事时，就是爱他人。

因此，人若想获得天堂的生命，他必须全然生活在人间，在他的职位上，在他的事业里。逃离世间关怀的生活，是离弃了爱和仁慈的，只靠意念和信心的生活。

在这种生活中，对他人持善念，行善行的能力消亡了。没有了善念和善行，灵性生活就像是没有地基的房屋，它要么连续沉降，要么变得满是裂缝和开裂，要么摇摇欲坠直到崩塌。

127. 从主的圣言里，我们知道行善就是敬拜主：

凡听见我这话就去行的，好比一个聪明人，把房子盖在磐石上。凡听见我这话不去行的，好比一个无知的人，把房子盖在沙土上，或者在地上盖没有地基的房子（马太福音 7: 24-27，路加福音 6: 47-49）。

128. 至此显而易见，虔诚的生活是有价值的，但是只有当它与仁爱结合时，才能被主认可。仁爱为首要的，因为它决定了虔诚的特性。据此也可以明白，外在的圣洁虽然也是有益的，但是只有当它出自内在圣洁时才被主接受。因为内在圣洁决定了外在圣洁的特性。最后，超尘脱俗也是有益的，但只有在世间生活中去实践才能被主认可。因为如此超尘脱俗的人，抛弃了爱自己和爱世界，在他任职的每个岗位上、处理的每项业务中，以及各类事务里，他都发自内心因而也是依从天堂的源流，去奉行正直，做事诚实。当人践行良善、诚实和正直时，天堂的源头就在他的生命里，因为他所做的符合神性法则。

第九章·良心

130. 人的良心建立在他追随的宗教信仰基础上，与他的内在接受此信仰的深度有关。

131. 对于基督教会的人来说，他的良心或者被来自圣言的信仰真理所塑造，或者成形于基于圣言的教义，这取决于他内心对其接受的程度。因为，当人认识了信仰的真理并以他自己的方式领悟它们，然后意愿于它们并付诸行动时，他就获得了良心。从心里接受的意思是从意志上接受，因为人的意志被称之为心。因此有良心的人说的话是从内心说的，做的事情是从内心做的。他的心志单一绝无分裂，因为他做任何事情都是依据自己对良善和真理的理解并信心。

132. 有人若比其他得到更多的信仰真理的光照，并因而对其有更清晰的认信，相比那些接受较少光照及认信模糊的人，前者有更完善的良心。

133. 一个真正的灵性生命就活在真正的良心里，因为在良心里他的信仰与仁爱融和。所以依据良心行事，就是依据灵性生命的行事，而违背良心的行为就是违背他的灵性生命。结果是，当人依其良心做事时，他就处在平安祥和之中，他的内心就安享福乐。但当他违背良心而行时，他就会陷入不安和痛苦，这种痛苦被称为良心的痛楚。

134. 人有一个关爱良善的良心，还有一个关爱正义的良心。关爱良善的良心是内在之人的良心，关爱正义的良心是外在之人的良心。关爱良善的良心敦促他根据信仰的教导去行动，而关爱正义的良心则督促他外在地遵守公民和道德法律。具有关爱良善的良心之人，也有关爱正义的良心。而只有关爱正义的良心之人，有能力接受关爱良善的良心，如果他们得到教导，就确实能接受它。

135. 人若在生活中热心仁爱友邻，他的良心是关爱真理的良心，此良心产生于对真理的信仰。而人若在生活中倾心爱主，他的良心是关爱良善的良心，产生于对真理的爱。这些人的良心是一种上等的良心，被称为通过良善对真理的知觉。具有关爱真理的良心之人属于主的属灵国度。但是有上等良心之人，此良心被称为知觉，他们属于主的属天国度。

136. 用一些例子说明良心是什么。某人占有另一人的财产，但后者不知道，因此某人可以从中获利，而无需畏惧律法，或失去荣誉和名声。但他仍然把财产归还后者，因为这不是他自己的。这样的人有良心，因为他行良善是为了良善，行公正是为了公正。另外，如果某人获得一个职位，但是他得知另一人也渴望它，并且后者对他的国家更有益处，于是某人为了国家的利益而让位给后者，这样的人有关爱良善的良心。可依此类推至其他情形。

137. 通过这些例子可得出结论，没有良心的人其特质如何。他们与有良心者恰恰相反。例如，某人为了利益而去做假冒为正的错事、去行看似良善的邪恶；或者使原本公平正义的事情看似不公不义，这样他就没有良心。他既不知道何为

良心，也不相信他人的开导，对此他全然没有兴趣了解。人若做一切事情都是为了自己和世界，他就是这个样子。

138. 在世间没有获得良心的人，在来世也不能获得它，因此他不能得救。因为他的内在缺乏一个层面，就是主从天堂能够流入他的层面，主在这个层面上行事从而把人引向祂自己。而良心就是人心里的这个层面，它是接受来自天堂灵流的容器。

第十章.自由

141. 一切自由属于爱，因为无论人爱什么，他就自由自在的去做。因为人所爱的，他也愿意去做。因为爱和意志构成人的生命，所以自由也构成人的生命。从此可以看出自由是什么，它是人的爱和意志，也就是人的生命的彰显。所以，人自由地去做任何事，他都觉得是发自他的内心。

142. 自由地行恶看上去是自由，但他处于奴役状态，因为那种自由来自爱自己 and 爱世界，这种爱来自地狱。这样的自由在死后转变为奴役，有这种自由的人成为地狱里低贱的奴隶。但是自由地行善就是自由本身，因为它来自爱主和爱友邻，这些爱来自天堂。这样的自由在死后仍保留，那时它就成了真自由。有这种自由的人在天堂变得像家里的儿子一样。因此主这样教导：

所有犯罪的，就是罪的奴仆。奴仆不能永远住在家里，儿子是永远住在家里。所以天父的儿子若叫你们自由，你们就真自由了（约翰福音 8: 34-36）。

可见一切良善来自主，而一切邪恶来自地狱。由此可知一切自由都被主引导，而所有的奴役都遭遇地狱的引诱。

143. 人之所以被赋予思考邪恶和谬误的自由，只要不违反法律，也有行出它们的自由，是因为这样他才能够被重生。对于良善和真理的认知，需要植入人的爱和意志里，从而成为他的生命。而要达此目的，人就必须像自由地思考良善和真理一样，能够自由地深思邪恶和谬误。主把这种自由赋予每个人。当人深思良善和真理时，只要他不同时爱邪恶和谬误，主就把良善和真理植入他的爱和意志中，也就是他的生命里，由此使他更新。任何在自由状态下进入人心的都和他常在，但是任何被迫进入的都不能保留，因为被迫的事不是来自人的意志，而是来自施压者的意志。同理，自由的敬拜是被主悦纳的，但是被迫的敬拜不被悦纳。因为自由的敬拜出自爱，而被迫的敬拜没有爱。

144. 行善的自由和行恶的自由，尽管其外在形式相似，但它们彼此的差别和距离就像天堂和地狱之间一样：行善的自由来自天堂，被称为天堂的自由；而行恶的自由来自地狱，称为地狱的自由。只要人在一种自由中，他就不会同时在另一种自由里，因为没有人能侍奉两个主（马太福音 6: 24）。至此显而易见，处于地狱自由中的人，会把不让他们按自己的意愿，去向往邪恶和思考谬误，看成是奴役和逼迫。但是在天堂自由中的人，即使瞬间的邪恶与谬误的意念，也会使他们恐惧颤栗。如果他们被迫去这样做，就是对他们的折磨。

145. 因为人自由的行为看似好像来自他自己，所以属天的自由也可称为属天的自我，属地狱的自由称为属地狱的自我。属地狱的自我是人生来就有的自我意识，是邪恶的；而属天的自我虽然也是自我意识，却是人被更新后才有的，是良善的。

146. 由此也可以看到什么是自由选择，就是按照自己的选择或动机去行善，这是在主引导下的人的自由。当人因为良善和真理而爱良善和真理时，他就被主引

导。

147. 从人在思想、言谈、行动、听和看时所感受到的快乐，可以知道他拥有何种性质的自由。因为人所感受到的所有快乐，都反映着他的爱。

第 11 章. 功德

150. 行善为了积功德的人，不是因爱良善而行善，而是因喜爱酬报而行善。做事为了积功德的人渴望报答。这样的人把快乐寄托在获得酬报上，而不是乐于行善。这样的人不是属灵的，而是属世的。

151. 真正的良善行为一定出自对良善的爱，因此是为了良善而行善。人若置身于这样的爱中，他就不愿意听应得报偿之类的话，因为他喜欢这样做，并从中享受快乐。另一方面，如果人们认为他的所作所为是出于自私，他会感到难过。这就类似于为了友谊而帮助朋友、为了亲情而关照兄弟姐妹、为了妻儿而善待妻儿、为了国家而奉献国家，因此他所做的都是出于友谊和爱。认真思量后，他会很信服的告诉人们，他这样做不是为了自己，而是为了他们。

152. 人若为了酬报而行善，他的善行就不是来自主，而是出于他自己，因为他的关注焦点在他自己，以及从中能得到何种好处。至于邻居的福祉，即对同胞的善行，对社会，国家和教会的善行，在他眼里都只是达到目的地的手段。所以为了报偿而行善的背后，隐藏的是对自己利益和世界的爱。这样的善行是来自人，不是来自主。所有出自人的善行都不是真的善行。事实上，只要自私和世俗隐藏在里面，那就是邪恶的。

153. 真正的仁爱 and 信仰没有任何对功德的追求。因为施行仁爱的快乐来自良善本身，信仰的快乐来自真理本身。践行此等仁爱与信仰的人，深知何谓不求回报的善行，而没有此等仁爱与信仰的人不知道。

154. 正如主在《路加福音》中教导的，不要为酬报而去行善：

你们若善待那善待你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也是这样行。你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还，你们的赏赐就必大了，你们也比作至高者的儿子，因为他恩待那忘恩的和作恶的。（路加福音 6: 32-35）

人靠他自己无法行出良善的善行，主还在《约翰福音》中教导：

若不是从天上赐下的，人就不能得什么（路加福音 3: 27）。

在另一处：

耶稣说，我是葡萄树，你们是枝子。枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子；你们若不常在我里面，也是这样；常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。（路加福音 15: 4-8）

155. 因为一切良善和真理都来自主，并无一样出自人，凡出自人的良善都不是真良善，所以可知人不配荣耀，荣耀只属于主。主的荣耀在于祂凭自己的权能拯救人类，使得因祂的名而践行良善之人得蒙拯救。这就是为什么在圣言里，认为荣耀和公义都来自主的人，就被称为“公义的”，而把公义和荣耀归给自己的

人，都被称为“不公义的”。

156. 在不求回报的良行善举中享受真快乐，这就是回报，这样的回报相伴到永恒。因为主把属天的永恒福乐注入如此的善行之中。

157. 人若在践行良善时思考并相信，如此行就配得进入天堂，或者他为了进天堂而行善，这样的人不同于为回报而行善，或把善行的荣耀归给自己之人。因为靠主行善的人也这样思考和相信。但人若在如此思考、相信和行动中，不是因为良善的缘故而热爱良善，他就实在是注重回报和追求荣耀了。

第 12 章. 忏悔和赦罪

159. 人若希望被拯救，就必须承认他的罪，并践行忏悔。

160. 认罪就先要认识何为邪恶，觉察它们在自身存在，承认它们，自觉有罪，并且因之而自责。当人在上帝面前这样做时，就是悔罪。

161. 当人如此认罪并以一颗谦卑的心祈求饶恕后，悔改就是停止这些恶行并按照仁爱和信仰的原则过一种新生活。

162. 人若只是笼统地承认他是一个罪人，并且对一切恶行感到内疚，却不省察自己，也就是看不见自己特有的恶行，这样的人会认罪，但不会走向悔改。因为他不知道自己的邪恶，于是依然我行我素。

163. 过着仁爱和信仰生活的人每天都会悔改。他反思自己的邪恶，承认它们、防备它们，向主祈求帮助。人自己不断背离正道，但是却一直被主提升和引向良善。这就是良善之人的光景。相反人若生活在邪恶之中，他不断背离正道，也一直被主提升，避免他堕入恶贯满盈的境地，那本应是他机关算尽的最终下场。

164. 人若为忏悔而践行自省，须知重要的是省察自己的思想和欲念。尤其是当他无需惧怕法律，丧失名声，职位和财富时，他会如何行。人的邪恶就在他的意念里，那是他身体力行所有恶的源头。人若不从思想和欲念里省察邪恶，他不可能忏悔。因为日后他的思想和欲念还会一如既往，须知欲念邪恶等同作恶。这就是自我省察。

165. 口头忏悔而非生命悔改不是悔改。仅口头忏悔，罪恶不被赦免，赦罪要通过生命的悔改。人的罪恶不断被主赦免，因为祂本是仁慈的。无论人如何以为自己的罪已被赦免，罪仍躔附于他，并未从人身上摈弃。除非他真实的按照信仰信条去生活。当人照此生活，他的罪就被摈弃了。只要罪被摈弃了，人就被赦免了。

166. 人们认为当他们被赦免时，罪恶就被冲掉或者涮洗净了，就像污秽被水洗净。但是罪恶不会被洗净，而是被遮盖 (put aside) 起来。也就是，当人被主保守在良善中时，人就远离了它们。当他被保守在良善中时，他的罪似乎消失了，就像被洗净了一样。只要人被重生，他就能够被保守在良善里。下面第 3 章 (173-186 节) 关于重生，将会讨论人如何被更新。相信罪恶是以任何其它方式被赦免的人，是被严重误导了。

167. 罪恶被赦免即被遮盖的迹象如下：乐于为了上帝而敬拜上帝，为了友邻而服务友邻，因此是为了良善而行善、为了真理而言说真理，当人在此中感到快乐时，他的罪恶是被赦免了的。他不愿由于所行的任何爱与信而被称颂。他拒绝并远离恶行，如敌视、憎恨、报复 (恶毒)、通奸，或在思想中带着这类罪念。相反，罪恶没有被赦免即没有被遮盖的迹象如下：不是为了上帝而敬拜上帝，不是为了友邻而服务友邻，因此不是为了良善和真理而行善和言说真理，而是为了自

己和世界。他们乐意自己的行为能得到称颂。他们在罪中没有感觉到厌恶，比如敌意、憎恨、报复（恶毒）和通奸。他们在思想上沉迷于罪中，毫无顾忌。

168. 在自由状态下进行的悔改是有效的，但是在强迫状态下进行的是无效的。强迫状态例如：身患疾病时，因不幸而心情沮丧时，或死亡大限来临时，以及因任何恐惧而失去运用理性能力时。邪恶的人在强迫状态下也会行善，承诺悔改。当他回归自由时，他会恢复他以前的罪恶生活。良善之人则与之不同。

169. 当人省察自己，承认自己的罪，并且切实悔改后，他必须持守良善不变直到生命终结。因为如果他后来恢复以前的邪恶生活并且欣然接受它，他就是在亵渎，因为他那时把邪恶和良善相掺合。于是他末后的境况比之前的更糟，正如主的圣言所说：

污鬼离了人身，就在无水之地，过来过去，寻求安歇之处，却寻不着。于是说：‘我要回到我所出来的屋里去’。到了，就看见里面空闲，打扫干净，修饰好了，便去另带了七个比自己更恶的鬼来，都进去住在那里。那人末后的景况比先前更不好了。（马太福音 12: 43-45）

第13章·重生

173. 没有接受灵性生命的人，也就是说，没有被主再生的人，不能进入天堂。主在《约翰福音》里教导：

我实实在在地告诉你：人若不重生，就不能见神的国。（约翰福音 3: 3）

174. 人从父母出生得到的不是灵性生命，而是物质生命。灵性生命在于爱主超过爱一切，爱友邻就像爱他自己，并且根据主在圣言中教导的信仰教训这样做。但是物质生命在于爱自己 and 爱世界超过爱友邻，且实际上超过爱上帝**祂**自己。

175. 每个人从父母出生得到爱自己 and 爱世界的邪恶。因习惯而得的每种邪恶就像是本性，它被后代所遗传。因此，它是一个长久世系，相继来自父母、祖父母、曾祖父母等，一直溯源向上。由此，累积的邪恶代代相传最后变得如此之强，以至人自己的全部生命除了邪恶什么也不是。这邪恶的持续积累不会被中断和改变，除非通过主引导的信仰和仁爱生命。

176. 人按照他遗传所得的品相不断地发展和堕落。此外，他还通过自己的行为强化邪恶，使它花样更多。这邪恶与灵性的生命全然相反，并败坏后者。因此，除非人从主那里接受新生命，也就是灵性生命。除非他被重新孕育，被重生，被重新教导，就是说被重新创造，否则他是被咒诅的。因为他只会像在地狱里的人那样意愿和思考自己 and 世界。

177. 除非人知道引向新生命即灵性生命的道理，没人能被重生。属于新生命的事物，或者属于灵性生命的事物，是应该相信的真理和应该去做的良善。前者属于信仰，后者属于仁爱。没人能靠自己知道这些事物，**因为人只能理解那些明显感觉得到的事物，通过这些事物，他自己得到一种被称为物质之光的光，从其中他只能看到与世界和自己有关的事物，而不是与上帝和天堂有关的事物。这些事物，他必须从启示获得。比如主即永恒的上帝来到世间拯救人类。祂在天上和地上拥有所有权力。一切信仰和仁爱，因而一切真理和良善来自祂。有一个天堂和一个地狱。人是永远活着的，如果行善，他就上天堂，如果行恶，他就下地狱。**

178. 重生的人应该知道这些以及很多其它属于信仰的事物。因为知道它们的人能思考它们，然后对它们有意愿，最后行出它们，因此有新的生命。同时，不知道主是人类的救主的人不能相信**祂**、爱**祂**，因此不能为**祂**而行善。不知道一切良善来自**祂**的人不能想到他自己的救赎是来自**祂**，更不用说他会愿意这样被救赎，因此他不能靠主而活。不知道有一个地狱和天堂，也不知道有永恒生命的人，甚至不能思考天堂生命，也不能让他自己接受它，其它方面也一样。

179. **每个人都有一个人内在的人和一个外在的人。内在的人被称为灵性的人，外在的人被称为属世的人，每一个都被重生，人才能被重生。没有被重生的人，外**

在或属世的人在统治，内在的人为其仆从。但是被重生的人，内在或灵性的人在统治，外在的人为其仆从。因此显而易见，从出生时起，人的生命秩序就被颠倒了，也就是说，统治者成了仆从，服侍者却成了主人。为了人能被拯救，这个秩序必须被倒转。这个转换除了依靠来自主的重生，别无它法。

180. 下面的描述可以解释何谓内在的人统治和外在的人仆从，以及相反的情况：如果一个人把他的全部幸福放在寻欢作乐、金钱和自我陶醉上，乐于憎恨和报复，并且内心想方设法找理由为之辩护，那么就是外在的人统治他，内在的人为其仆从。但是，当一个人的思考和意愿都以乐善好施、真诚和公正为美善和快乐，并且其言谈举止也如此展现在外时，他就是内在的人在统治，外在的人为其仆从。

181. 内在的人首先被主重生，然后是外在的人，外在经由内在重生。因为内在之人的重生经历了思考与信仰和仁爱相关的事物，但是外在之人的重生则是经由相应的生命而实现。主的圣言意指这些：

人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。（约翰福音 3: 5）

“水”的灵意是信仰的真理，“圣灵”是依据它的生活。

182. 被重生的人，他的内在之人在天堂里，并且是一个和天使们同在的天使，死后，他进入其中。那时他能过天堂的生活，爱主，爱友邻，明白真理，善于良善，感受所有这一切带来的无比幸福。

第14章.试探

187. 只有正被重生的那些人才经受灵性试探。因为灵性试探是那些有良善和真理的人被邪灵试探而生的心灵之痛。当那些灵人对他们的邪恶感到兴奋时，会产生试探的焦虑。人不知道这种焦虑从何而来，因为他不知道这个“起源”。

188. 因为每个人都有邪灵和善灵与他同在。邪灵在他的邪情恶欲里，善灵在他的良知善意里。当邪灵靠近时，牠们唤起他的邪情恶欲；然而善灵则相反，能唤起他的良知和善意。由此产生冲突和征战，产生人的内在焦虑，这就是试探。因此显然，试探不是被天堂试探，而是被地狱试探。教会的信念也一致，它教导人们上帝不试探任何人。

189. 没有把良善和真理作为生命核心的人也经历内在的焦虑。但是它们是属世的，不是灵性的焦虑。两者之间的区分是，属世的焦虑关心的是人间事物，而属灵的焦虑则瞩目在天堂事物上。

190. 试探中最关键之处，是良善降服了邪恶，还是邪恶绑架了良善？渴望成为主宰的邪恶位于人的外在或属世层面，而良善则位于人的内在或灵性层面。如果邪恶获胜，属世之人成为主宰；如果良善获胜，属灵之人成为主宰。

191. 这些征战依赖来自圣言的信仰真理。人必须靠它们与邪恶和谬误战斗。如果他依靠其它任何原则征战，他都不能获胜，因为主不和他同在。因为这种征战依靠的是信仰的真理，所以征战者应具有良善和真理的知识，并由此有了一定程度的灵性生命，否则他不得进行征战。因此只有当人成年时，才会发生这种征战。

192. 如果人在试探中投降，他后来的境况比之前的更糟，因为邪恶获得主宰良善的权力，谬误获得主宰真理的权力。

193. 当今世代教会走到了尽头，因为没有仁爱，导致信仰稀缺，因此当今很少有人被允许经历任何灵性试探。于是人们几乎不知道那是什么，有何益处。

194. 试探有助于良善取得对邪恶的主宰，使真理获得对谬误的主宰；还会强化真理，使真理与良善相结合，同时粉碎邪恶及其所生之谬误；试探还使内在灵性之人开悟，使外在属世之人降伏于他；同时克服爱自己和爱世界，并克制从它们而来的贪恋。这些经历使人获得觉悟和洞察，明白什么是真理和良善，以及什么是谬误和邪恶。由此人得到才智和智慧，并与日俱增。

195. 在试探中，唯有主在为人征战。如果人不相信只有主在为他征战并获胜，他将只经受外在试探。这对他是无益的。

第十五章.洗礼

202. 洗礼被设定为一个人归入教会的记号，并作为一个他需要重生的提醒。因为洗礼的洗实际上就是灵洗，也就是重生。

203. 所有的重生都靠主完成，通过信仰的真理和遵循它们的生命而成。因此洗礼是人归入教会的见证，表明他能够被重生。因为教会有圣言且认信能使人重生的主；圣言包含信仰的真理，这真理乃重生之人必备的。

204. 主在《约翰福音》里这样教导：

我实实在在地告诉你：人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。”（约 3: 5）。

“水”的灵意是指来自圣言的信仰之真理；“圣灵”是指遵循那种真理的生命；“生”是指由此而来的重生。

205. 由于每一个被重生的人也会经历试探，它是对邪恶和谬误的属灵战斗，因此水洗也代表这些试探。

206. 由于受洗是这些事的标志和纪念，因此人可以在婴儿时受洗，如果那时没有，他可以成年后受洗。

207. 因而要让受洗的人知道，洗礼本身既不带来信也不带来救赎，而是见证他们可以领受信心并得救，如果他们被重生的话。

208. 因此，可知主在《马可福音》中的话的意思：

信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。（可 16: 16）

“信的人”就是承认主并通过圣言接受从祂而来的神性真理的人；“受洗的人”是指通过那些真理被主重生的人。

第 16 章. 圣餐

210. 圣餐由主设立，通过它教会能够与天堂联合，也就是与主的联合。所以它是敬拜中最神圣的事情。

211. 但是，那些不知道圣言的内层含义或灵性含义的人不知道联合是怎样借此发生的，因为他们的思考没有超越外层含义，也就是圣言的文字含义。从圣言的内层含义或灵性含义可以知道“身体”、“血”，“饼”、“酒”代表什么，以及“吃”代表什么。

212. 在灵性含义里，主的“身体”或“肉体”，以及“面饼”，表示爱的良善；主的“血”和“酒”表示信仰的良善；“吃”意味使这样的良善成为我们自己的并因之使我们与主联合。与参加圣餐礼的人同在的天使们就是这样理解的，因为他们灵性地知觉一切事物。因此，那时圣爱与圣信通过天使流入人里面，因此是从主流经天堂而来，所以联合得以实现。

213. 通过这些事物显见，当人分享面饼也就是主的身体时，他凭借对主的爱之良善与主结合，这爱之良善来自祂；当人分享酒也就是主的血时，他凭借对主的信之良善与主结合，这信之良善来自祂。但是须知，圣餐中与主的结合只发生在那些对主有爱之良善和信之良善的人身上，这爱之良善和信之良善都来自主。这些人通过圣餐礼有结合发生。其他人只是有主的临在，却没有结合。

214. 另外，在犹太教会圣餐礼既包含也被理解成全部神圣敬拜。事实上在那类教会敬拜的主要部分即火祭和献祭被统称为“面饼”，因而在敬拜的圣事中圣餐为其高潮。

第 17 章.复活

223. 人类是如此被造的：他的内在部分是不会死的，他能信仰并爱上帝并以信与爱与上帝联合，与上帝联合就是永远活着。

224. 每个出生的人都有内在部分，而人的外在部分是人的内在用来执行他所信所爱的工具。人的内在部分称为灵，外在部分称为身体。被称为身体的外在的部分适用于物质世界，在人死后就被废弃了；而人的内在部分，称之为灵的，适用于灵界，不会死。如果人在这个世界是良善的，其内在部分在灵界将会是善灵，是天使，但若人在世时是邪恶的，在灵界将会是恶灵。

225. 身体死后，人的灵将以人的样式出现在灵界，每一个方面都与在世时相像。他很开心自己能看、听、说和感觉，他拥有思考、意志和行动的能力，和在世时一样。总之一句话，从每一个方面来看，他仍然是人，只是没有像在世时那样被粗俗的肉体所包裹，他死了，就离开了这个肉体，并且再也不用它了。

226. 复活的含义就是指生命的这种延续。人们之所以错误的认为在这个可见的世界毁灭、“最后的审判”前人都不会复活，是人们不明白圣言。感官导向的人以为他们全部的生命都在肉体中，并相信除非肉体重生，否则一切都结束了。

227. 人死后的生命是他的爱与信的生命。所以人在世时爱与信的状态，决定在永恒里他生命的状态。那些爱自己和世界超过一切的人，他的生命将属地狱；而那些爱神超过一切且爱邻如己的人，其生命属于天堂；后者有信，而前者没有。天国中的生命称为永生，而地狱中的生命称为灵性的死亡。

228. 死后的生命，圣言有如下教导：

上帝不是死人的上帝，乃是活人的上帝（太 22: 31-32）。

拉撒路死了，被带去天国，但财主死了，投向地狱（路 16: 22, 23）。

亚伯拉罕，以撒和雅各在那里（太 8: 11; 22: 31, 32; 路 20: 37-38）。

耶稣对那强盗说，你今天要同我在乐园里了（路 23: 43）。

第十八章.天堂与地狱

230. 有两种事物构成了人的灵魂的生命，即是爱和信。爱构成了他的意志的生命，信构成了他的理解的生命。对良善的爱和从其而来的对真理的信构成了天堂的生命；对邪恶的爱和从其而来的对谬误的信构成了地狱的生命。

231. 爱主和爱友邻构成了天堂。只要人按照这样的爱去生活，信也同样构成天堂。因为爱与从其而来的信是来自主，因此显然是主自己构成了天堂。

232. 天堂与每个人同在取决于人对来自主的爱和信的接受程度。在世时从主接受天堂的人，死后进入天堂。

233. 从主接受天堂的人是有天堂在他们里面的人，因为天堂在人里面，主也这样教导：

人也不得说，‘看哪，在这里’，‘看哪，在那里’；因为神的国就在你们心里（路 17: 21）。

234. 人里面的天堂存在于人的内在，即存在于人来自爱和信的意志和思想中，并且由此而彰显于他的外在外在，也就是从爱和信发出的言谈举止。但是如果外在与内在割裂，天堂就不在人的外在外在。因为所有的伪善者都能做得好、说得好，但他们没有好的意愿和思想。

235. 在人死后立即进入来生，那时天堂是否在他的里面是显而易见的，但是在人间时不会显现。因为在人间显现的是人的外在外在，而非内在；但在来世，内在被显现出来，因为那时人是作为灵体存在。

236. 永恒的幸福，也被称为天堂的快乐，被赐予那些爱主且信主的人，这爱和信原本来自主。因为这爱与信有属天的快乐在其中。有天堂在里面的人死后进入属天的快乐，此快乐在生前隐藏于他的内在。在天堂里，所有良善都是共享的。在那里，一切平安、才华、智慧和幸福都与每一个人分享，当然对每个人而言他享有的能力对应于他接受来自主的爱与信的程度。因此可以看到天堂里的平安、才华、智慧和幸福有多美好。

237. 正如爱主和爱友邻构成人在天堂的生命，当爱自己和爱世界成为主导时，它就构成了人在地狱的生命。因为前者之爱与后者是对立的。因此，爱自己和爱世界成为主导的人不能接受来自天堂的任何事物，而只能从地狱接受。一个人之所爱和所信，要么来自天堂，要么来自地狱。

238. 那些爱自己和爱世界为主导的人，不知道天堂和天堂的幸福是什么。他们不相信除了爱自己和爱世界以外，还有任何其他幸福来源。然而，人对属天幸福的感受程度取决于他放弃爱自己和爱世界的程度。这些被放弃之后随之而来的幸福感是如此美好，实在超乎想象。

239. 人死后生命不能改变，它会保持生前的特性。因为人的灵性特征完全取决

于他爱的特征。并且地狱之爱决不会转变为天堂之爱，因为它们是对立的。亚伯拉罕对地狱中财主所说的话就是这个意思：

在你我之间，有深渊限定，以致人要从这边过到你们那边是不能的；要从那边过到我们这边也是不能的（路 16: 26）。

显然地，进入地狱的人会呆在那里直到永远。而进入天堂的人也会留在那里直到永远。

240. 由于已有专著论及天堂与地狱的主题，其中也引证了《天堂的奥秘》中有关的内容，因此这里无需赘述。

第十九章.教会

241. 构成人之天堂的事物也构成了教会；因为爱与信构成了天堂，所以它们也构成了教会。因此，通过已经说过的关于天堂的内容，显而易见教会是什么。

242. 主被承认及圣言所在的地方被称为教会，因为教会的实质是对主的爱与信，这爱与信从主而来。圣言教导人应当如何生活才能接受来自主的爱与信。

243. 一个教会所在之处，那里就必须有来自圣言的教义，因为圣言没有教义是无法被理解的。然而，独有教义，它不构成人的教会，而是依据它的生活才构成教会。由此得出结论，仅有信，它不构成人的教会，而必须有信的生命，即仁爱才是。真正的教义是仁爱与信仰联合的教义，而非与仁爱分离的信仰教义。因为信仰与仁爱联合的教义是生活的教义，而非没有仁爱的信仰教义。

244. 教会之外之人若承认一个上帝，根据他们的宗教原则去生活，并且采取某种方式去关爱友邻，这些人与教会之内的人具有共同之处。因为信仰上帝且生活有道德的人是不会被谴责的。显而易见，尽管教会是指一些特别机构，那里承认主且有圣言，实际上主的教会无处不在。

245. 有教会同在的人都被拯救；然而无教会同在的人都被定罪。

第二十章. 圣经, 或圣言

249. 若没有神的启示, 人无从知道任何有关永生和上帝的事情, 更不可能知道要爱主和信主。因为人生来是完全无知的, 所以他必须通过世间事物去学习一切, 并形成自己的理解力。另外, 由于代代相传的对自己和世界的爱, 且此爱带来的快乐一直支配着人, 人生来就具有各种邪恶, 诱导人做与神性完全相反的思考。这就导致人对永恒生命的一无所知。所以必须降下启示以教化他们。

250. 观察教会里的人, 很显然的见到由爱自己和爱世界所生的邪恶, 导致人们对永恒生命是如此无知。虽然教会之人通过启示得知有一位上帝, 天堂, 地狱和永生都是事实, 并且永生是经由爱与信激发的良善达成, 他们却不管是有知识还是无文化的, 都拒绝接受, 不能自拔。这进一步表明, 如果没有启示, 人类将是何等无知。

251. 由于死后人仍然活着, 并且活到永远, 而且人面临的死后生命将取决于他生前的爱与信, 于是出于对全人类的爱, 神降下启示以指导人的生命趋向, 以利于人类能获得拯救。在基督教世界, 神给我们的启示就是圣言。

252. 圣言是神的启示, 来自神的全部圣言, 其信息无一例外都是神圣的。神的圣言通过天堂降至人类。因此, 圣言在天堂适应于天使的智慧, 在尘世适应于人的理解。因此, 圣言有“内义”, 即呈现给天使的灵义, 它还有“外义”, 即呈现给人的字义。从而天堂与人通过圣言相通。

253. 只有被启示的人才懂得圣言的真实含义。而只有爱主且信主的人才能被启示, 因为他们的内在被主提升至天堂的光中。

254. 除非依靠被启示之人从圣言提取的教义指导, 否则从字面上无法准确地理解圣言。即使头脑简单的未读书之人也能理解圣言的字义, 但要了解其真实含意则必须有从圣言提取的教义作指导。

第二十一章.天道

267. 主在天堂和尘世的治理被称为天道。因为建基于爱之良善和信之真理的拯救是来自祂，根本没有什么来自人。由此彰显于万事万物之中的主的天道，实为有助于人类的救赎。因此主在《约翰福音》中这样教导：

我就是道路、真理、生命（约翰福音 14: 6）

在另一处：

枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子；你们若不常在我里面，也是这样。因为离了我，你们就不能作什么。（约翰福音 15: 4, 5）

268. 主的天道延伸至个人生命的最细微之处。因为生命源泉只有一个，就是主，我们因祂而存在，而活，而行动。

269. 从属世思维看待天道的人，以为神意只管整体，细节则交由人类掌管。他们不知道天堂的奥秘，因为他们的结论来自于爱自己、爱世界和属世的快乐。当他们看到恶人得以升迁，比好人得到更多财富，并且凭借奸猾狡诈成就恶事时，他们会在心里说，如果天道处处存在，何以至此。但是，他们没考虑到天道不注重暂存的、只在今生有效的事物，而是着重永恒的，无终点的事物。任何永恒的事物都是实在的，暂存的事物相比而言是虚无的。试想，把千年和永恒相比，任何人都会认识到千年可以忽略不计。那么，尘世的短暂生命又算什么呢？

270. 每个正确思考的人都会认识到，尘世的显赫与富裕不是真正的神的赐福，尽管人类因其

中的快乐而这样称呼它们。因为它们会消逝，并且引诱很多人堕落，使他们远离天堂。然而

永恒的生命以及它的幸福才是真正的赐福，它们来自神。主在《路加福音》中也是这样教导：

为自己预备永不坏的钱囊，用不尽的财宝在天上，就是贼不能近、虫不能蛀的地方。因为你们的财宝在哪里，你们的心也在那里。（路加福音 12: 33, 34）

271. 邪恶之人凭借奸猾狡诈在恶事上也能成功，因为依据神性设计，无论每个人做什么，都是依据他自己的理性和自由意志。如果人不能按自己的理性自由行动，且通过自己的能力获得成功，则他不适合接受永恒生命。因为当人有自由意志，且他的理性获得启示，永恒生命才缓缓流入。无人能被迫行善，任何被迫的事都不能持久，也不能进入人的生命。出自理性通过自由意志去做的才是人自己的，也才是他意愿或爱去做的事情，意愿或爱就是人真正的自己。如果人被迫去做非他所愿之事，他就老想转向他所愿之事。不仅如此，人人都想冲破禁忌去做事，这源自人潜在的对自由的渴望。显而易见，人若没有自由，便无法获得良善。

272. 主允许人自由思考和意愿，甚至在法律范围内做恶，这被称为允许。

273. 人在世上根据自己的能力获得幸福，这似乎归于人自己的精打细算，但事实上主的慈爱始终和人在一起，祂准许邪恶发生却也持续地将人引离邪恶。至于天堂的福乐，人当知道通向此路绝非人自己的作为，天堂之福乐全然来自主，主的大能赐予人良善，且不懈地引领人走向此途。

274. 在属世之光中，人无法理解这些，因为属世之光不能向人启示神性设计的法则。

275. 人当知道有天道和预见。良善来自主，而邪恶被主预见。预见和天道缺一不可，因为从人来的只有邪恶，从主来的只有良善。

第二十二章. 主

280. 只有一位上帝，祂是宇宙的创造者和维护者。所以祂是天堂和尘世的上帝。

281. 两件事将天堂的生命赐予人，爱之良善和信之真理。人从上帝获得生命，这生命无丝毫来自人自己。因此教会的首要原则是承认上帝、相信上帝并爱上帝。

282. 生于教会的人应该承认主，承认祂的神性，祂的人性，相信祂并爱祂。因为所有的拯救来自主。主在《约翰福音》中这样教导：

信子的人有永生；不信子的人看不到永生；神的震怒常在他身上(3:36)。

此外：这是我父的意思，是叫一切见子而信的人得永生，并且在末日我要叫他复活(6:40)。

同一部福音书中：耶稣对他说，复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活。凡活着信我的人必永远不死。(11: 25, 26)

283. 因此，教会里不承认主和祂的神性的人，不能与上帝结合，因而无法在天堂置身天使之中。人当知，除非经由主，且在主内，无人能与上帝结合。论到若不经由主，无人能与上帝联结，主在《约翰福音》中这样教导：

从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子将他表明出来(1:18)。

同一部福音书中：你们从来没有听见父的声音，也没有看见他的形象(5:37)。

在《马太福音》中：除了子和子所愿意指示的，没有人知道父(11:27)。

以及在《约翰福音》中：我就是道路、真理、生命；若不籍着我，没有人能到父那里去(14:6)。

除非在主内，否则无人能与上帝联结的原因是圣父在主里面，并且祂们是一位，正如主在《约翰福音》中教导：

你们若认识我，也就认识我的父。人看见了我，就是看见了父。腓力，我在父里面，父在我里面，你不信吗？你们当信我，我在父里面，父在我里面(14: 7-11)。

同一部福音书中：

我与父原为一。你们可以又知道又明白父在我里面，我也在父里面(约翰福音 10: 30, 38)。

284. 因为圣父是在主里面，并且圣父和主原为一；又因为我们必须相信主，并且信祂的人有永生。所以显然主就是上帝。关于主就是上帝，《约翰福音》中的圣言这样教导：

太初有道。道与神同在，神就是道。万物籍着他造的；凡被造的，没有一样不是

籍着他造的。道成了肉身，住在我们中间，并且我们见过他的荣光，正是父独生子的荣光（约翰福音 1: 1, 3, 14）

在《以赛亚书》中：

因有一**嬰孩**為我們而生、有一子**賜給**我們。政權必擔在他的肩頭上。他名稱為奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。（以赛亚书 9: 6）。

同一部福音书中：

必有童女怀孕生子，人要称他的名为以马内利（以赛亚书 7: 14；马太福音 1: 23）。

以及在《耶利米书》中：

日子将到，我要给大卫兴起一个公义的苗裔，他将掌王权，将成功；他的名必称为耶和華我們的義（耶利米书 23: 5, 6； 33: 15, 16）。

285. 教会中所有接受天堂之光的人都看见主的神性。但是没有接受天堂之光者只看到主的人身。然而，神性和人身同在**祂**身，二者合二为一。正如主在《约翰福音》另一处的教导：

父，凡是我的都是你的，你的也是我的(17:10)。

286. 教会知道，主是从耶和華父神受孕而生的，因此，主是从上帝受孕；众所周知**祂**完全从死里复活了，在坟墓中什么都没留下。**祂**后来也向门徒们证实，说：

你们看我的手、我的脚，就知道实在是我了。摸我看看；魂无骨无肉，你们看，我是有的（路加福音 24: 39）。

尽管**祂**是有骨有肉的活人，却仍能穿过关闭的门进来，并且在展示**祂**自己以后，消失不见（约翰福音 20: 19, 26；路加福音 24: 31）。这一点与所有其他的人不同，因为人死后复生的仅是灵体，而非肉体，因而当**祂**说**祂**不是一个魂时，**祂**其实是说**祂**与其他人不同。因此很明显主的人身也是神。

287. 每个人都从父亲获得生命的内在本质，这内在本质被称作灵魂。从此本质生发出的生命外显称作肉体。于是肉体就是灵魂的相貌。灵魂按其意愿通过身体行使生命。因此人生来就与其父母相似，并且不同的家庭也可区分开来。由此可知主的肉身或人身的特性如何，**祂**其实就是神的本体，这就是**祂**生命的本质，是从圣父而来的灵魂。因此**祂**说：

人看见了我，就是看见了父（约翰福音 14: 9）

288. 整个基督教世界所接受的信仰宣认，主的神性和人性集于一体，此宣认如下：

尽管基督既是上帝也是人，但**祂**不是两位，而是一位基督；的确，**祂**全然是一位，是一个人；因为正如灵魂和身体是一个人，所以上帝和人也是一位基督。

这是来自亚他那修信经。

289.那些认为有三位神的人，无法接受一位上帝的观念。如他们嘴里说的是一位，心里想的却是三位。但是，若人对于神的观念为一位上帝具有三方面特性，他就能有一位上帝的概念、嘴里说一位神，心里也想着一位神。

290.我们关于神的概念是，一位神具有三方面的特性，圣父是主，圣灵来自主，于是三位一体集于主。神性本体称为圣父，神性人身称为圣子，发出的神性作为称为圣灵。

291.因为一切神性都在主里面，因此**祂**拥有天上地下所有的权力。

祂在《约翰福音》中也这样教导：父已将万有交在子手里（3：35）。

同一部福音书中：父曾赐给子权柄管理凡有血气的（17：2）。

在《马太福音》中：一切所有的，都是我父交付我的（11：27）

同一部福音书中：天上地下所有的权柄都赐给我了（28：18）

神就是这个权柄。

292.那些认为主的人身与其他人身相同的人，既没有认识到**祂**从神本体受孕而生，也没有理解每个人的身体就是他灵魂的外貌。他们既没考虑到**祂**整个人的复活，也没有考虑到当**祂**的外貌改变后，**祂**的脸发光如同日头。他们也没有思考主所说的，关于要信**祂**的那些话，如：**祂**与父为一、**祂**的荣耀、**祂**在天上和地下的权柄等，这些本都是神性的特征，却被理解成人性的。他们也忘记了，即使**祂**以人身出现，主也是无处不在的（马太福音：28：20）。无处不在是神的属性，在信心里领圣餐的一个根本点，就是**祂**的无处不在。人们不认为称作圣灵的神性是从**祂**的人发出。然而圣灵确实是从**祂**得荣耀的人发出，因为福音书中说：

那时还没有赐下圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀（约翰福音 7：39）

293.主降世为人，以拯救人类。否则人类将在永死中灭亡。**祂**征服地狱从而拯救人类，因为地狱祸害往来于尘世的每个人。**祂**也通过荣耀**祂**的人身拯救人类，因为**祂**从此获得权柄，永远降伏地狱。主征服地狱并同时荣耀**祂**的人身，是通过允许**祂**从母亲所得的人身经历试探，并在其中不断得胜而实现的。**祂**在十字架上的受难是最后的试探和彻底的胜利。

294.主自己在《约翰福音》中讲授了祂征服地狱的内容。当十字架受难即将来临时，耶稣说：

现在这世界受审判，这世界的王要被赶出去（12：27，28，31）

同一部福音书中：但你们要有信心，我已经胜了世界（16：33）

在《以赛亚书》中：

这从以东来的、能力广大、以大能施行拯救的是谁？我自己的膀臂为我施行拯救；这样，他就作了他们的救主（63：1-19；59：16-21）。

关于主荣耀了祂的人身，以及十字架受难是最后的试探和彻底的胜利，借此祂获得了荣耀，主在《约翰福音》中这样教导：

犹大既出去，耶稣就说，如今人子得了荣耀，神要因自己荣耀人子，并且要快地荣耀他（13：31，32）。

同一部福音书中：父啊，时候到了；愿你荣耀你的儿子，使儿子也荣耀你（17：1，5）

同一部福音书中：我现在心里忧愁。父啊，愿你荣耀你的名。当时就有声音从天上来说，我已经荣耀了我的名，还要再荣耀（12：27，28）。

在《路加福音》中：基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？（24：26）

这些话都与祂的受难有关。“进入荣耀”就是成为神。因此，现在很显然，除非主在尘世出生，成为人，并以这种方式把所有那些信祂、爱祂的人从地狱中解放，否则无人能被拯救。这就是没有主就没有拯救的意思。

295.当主完全荣耀祂的人身时，祂除去了从母亲而来的人身，穿上从圣父而来的人身，即神性人身，因此祂那时不再是玛丽亚的儿子。

296.教会的第一和首要原则是认识并承认它的上帝。因为没有那种认识及认信就没有联合，因而在基督教会没有对主的认信就意味着没有与主联合。主在《约翰福音》中这样教导：

信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上（3：36）。

以及另一处：你们若不信我是基督，必要死在罪中（8：24）

297.三位一体的实相，即神性本体、神性人身和神性作为，这来自天堂的奥秘，将分享给那些将会进入圣城耶路撒冷的人。

第二十三章.教会和世俗管理

311.人类社会当有两个领域的治理，一则关乎属天之事，一则关乎属世之事。属天事物的治理被称为教会的，属世事物的治理称为世俗的。

312.没有治理者，世上的秩序无法维持。治理者监察所有遵从维护秩序的行为，和违反破坏秩序的行为；奖励遵从维护者，惩罚违反破坏者。若非如此，人类将灭亡。因为人通过遗传，内心里天生就有控制他人，侵占他人财产的欲望，由此产生敌意、嫉妒、仇恨、报复、欺诈、残忍及很多其它邪恶。因此，人当置于法律约束之下；并且对行为良善者，根据他们的喜好，给予荣誉和物质的奖赏。对那些行为邪恶者，同样针对他们的喜好，给予惩罚，即剥夺荣誉、财产和生命。否则人类将会灭亡。

313.因此，必须有治理者维护人类社会的秩序，治理者应该精通律法，有智慧，并且敬畏上帝。治理者内部也必须有组织秩序，以防任何人因任性或无知导致邪恶发生，并因此破坏秩序。当上下级官员有等级从属关系时，尤其应该设置提防。

314.治理天堂或教会事务的人被称为牧师，他们的职位为神职。而治理尘世或公民事务的人被称为行政官，在这种治理结构中，其首领被称为国王。

315.至于牧师，他们应该教导人们通往天堂的道路，并且还要带领他们走这条路。牧师应该根据出自圣言的教义教导信徒，并引导他们照此去生活。教导真理的牧师，循着真理引导人们在生命中践行良善，从而归向主，这样的牧师是羊的好牧人。如果牧师教导真理，却不把信徒的生命引向良善，并因此没有归向主，这样的牧师是邪恶的牧人。

316.牧师不应宣称他们对人的灵魂有任何权柄，因为事实上他们并不知道一个人的内在光景；更为重要的是，他们不应宣称有权柄打开和关闭天堂，因为此权柄只属于主。

317. 牧师执行的是圣职，所以他们应该被给予尊严和荣誉。如果他们明智，应把荣耀归给主而不是自己，因为圣洁来自主，而不是他们自己。但是不明智的人把荣誉归于自己，攫取本该归于主的荣耀。那些因执行圣职而把荣誉归于自己的人，喜爱荣誉和利益胜过拯救灵魂，而后者才是他们的本分。把荣耀归给主而非自己的人，喜爱拯救灵魂胜过荣誉和利益。任何职务的荣誉都不属于执行该职务的个人，而是根据他执行的职务的重要性而附加于他的。任何附加之事都不属于个人，会随着职位的移交而转移。人唯一能持守的荣誉来自智慧和对主的敬畏。

318.牧者应该教导人，并依真理引导他们过良善的生活，但是不应强迫任何人，因为无人能被迫去相信，与他所信的相反的事物。与牧者信仰不同、但不造成混乱的人，不要干涉他的平静。但是对那些制造混乱的人，应从教会逐出。这是牧者的职责，是为了维护秩序。

319. 牧师受差派管理有关神圣律法和敬拜事务；而国王和各级行政官则受命治

理世俗法律和民事审判等事务。

320. 因为国王独自无法治理所有事物，所以在他之下有行政官，每个行政官治理一个地区，那里是国王自己不能独自治理的地区。这些行政官合起来组成王权政府，国王自己居于首位。

321. 王权的尊严不属于人，而是附加于人。相信王权属于自己的国王，以及相信治权的尊贵属于自己的行政官，都是不明智的。

322. 王权包括按照王国治内的法律进行治理，以及凭借正义依照法律执行审判。置法律于自己之上的国王是明智的，把自己置于法律之上的国王是不明智的。置法律于自己之上的国王使王权服从法律，并且他也受制于法律，因为他知道法律是正义，一切真正的正义就是神。但是把自己置于法律之上者使王权服从自己，他或者以法律自居，或者认为正义的法律出自他自己。因此他把属于神的攫为己有，虽然他本应受制于它。

323. 正义的法律应该在国国内，由擅长法律、明智、敬畏上帝的人来制定。然后，国王和他的国民都应遵从它。按照颁布的法律生活的国王，为他的国民设立了榜样，这样的国王就是真正的国王。

324. 一个国王，若拥有绝对权力，视臣民为奴隶，并对他们的财产和生命生杀予夺。这样行，就不是一个国王，而是一个暴君。

325. 国民应依据王国的法律服从国王，国王不应被任何言语或行为伤害。这关系到国家的安全。